

SITI_HAWA_DALAM_PERSPEKTIF

.pdf

by Mrs. Izzah

Submission date: 17-Apr-2023 09:00AM (UTC+0700)

Submission ID: 2066526095

File name: SITI_HAWA_DALAM_PERSPEKTIF.pdf (362K)

Word count: 5299

Character count: 31484

1
**SITI HAWA DALAM PERSPEKTIF MUḤAMMAD ASAD DAN
CHRISTOPH BARTH****Mina Mudrikah Zain, Izzah Faizzah Siti Rusydati Khairani, Ahmad Izzan**UIN Sunan Gunung Djati Bandung
Jl. AH. Nasution 105 Cibiru Bandung
Email :minamudrikahzain@gmail.com**Abstrak**1
Penelitian ini bertujuan mengetahui ayat-ayat yang membahas Siti Hawa dalam Alquran dan Alkitab, melalui penafsiran Muḥammad Asad dan Christoph Barth tentang Siti Hawa. Penelitian ini juga berusaha untuk mengetahui 'ibrah kisah Hawa dalam pandangan kedua tokoh tersebut. Metode yang digunakan dalam penelitian ini adalah analisis deskriptif komparatif. Jenis penelitiannya kualitatif, berbentuk *library research*. Data yang diperoleh dianalisis dengan pendekatan metode komparatif yakni membandingkan pemikiran kedua tokoh untuk diketahui persamaan dan perbedaan penafsirannya. Hasil dari penelitian ini menunjukkan bahwa dalam Alquran Hawa disebutkan dengan kata *zawjahā* dan *zawjuka*. Kata *zawjahā* terulang tiga kali, kata *zawjuka* terulang dua kali. Kisah Hawa dimuat dalam 21 ayat yang tersebar dalam enam surah dalam Alquran dan dalam Alkitab terdapat pada Kitab Kejadian: 2 dan 3. Selanjutnya, Asad dan Barth berbeda pendapat dalam materi penciptaan Hawa, tetapi keduanya sama-sama mengangkat suara dan hak perempuan yang dalam sejarahnya dianggap sebagai makhluk kedua. Asad dan Barth memandang kisah kejatuhan Adam dan Hawa sebagai kesadaran manusia akan ketidakberdayaan totalnya dan sangat bergantung pada petunjuk Allah. Asad berpendapat bahwa Adam dan Hawa diampuni Allah. Namun, 'ibrah dari kisahnya menunjukkan bahwa jika manusia mengikuti godaan setan maka ia akan sengsara. Adapun Barth memandang bahwa akibat perbuatan mereka harus dibayar dengan hukuman, namun ia tidak sepekat dengan paham laki-laki berkuasa atas perempuan dan adanya konsep "dosa warisan".**Keywords :***Siti Hawa, Muhammad Asad, Christoph Barth, 'ibrah***Abstract**This study aims to find out verses that discuss Siti Hawa in the Qur'an and the *Bible* under the interpretation of Muḥammad Asad and Christoph Barth. This research also examines the moral values behind the story of Siti Hawa from both scholars. This research employs qualitative method with descriptive-comparative analysis. In comparative analysis, the data are compared between two scholars related to the stories of Hawa in terms of similarities as well as differences. The results of this study indicate that in the Qur'an Hawa is represented by the words *zawjahā* and *zawjuka*. The word *zawjahā* is repeated three times, while the word *zawjuka* is repeated twice. Hawa's story is contained in 21 verses scattered in six suras in the Qur'an, and in the *Bible* found in the Book of Genesis: 2 and 3. The interpretation of the story of Hawa from Asad and Barth points of view are highlights as follows: first, Asad and Barth show disagreement related to the origin of Hawa's creation. However, both agree in terms that Hawa's origin of creation does not appoint her to be positioned secondary to Adam (male). Hawa (woman) is equal to Adam (man) as human being. Furthermore, Asad and Barth's opinion related to the story of the fall of Adam and Hawa from Heaven means as human consciousness of total helplessness and rely heavily on God's guidance. Asad argued that Adam and Hawa were forgiven by God. However, 'ibrah from this story shows that if human follows Satan's temptations s/he will be miserable. As for Barth, he considers that the consequences of their actions must be paid with punishment, but he does not agree with the concept of "inherited sin" as believed by majority of Christians.**Keywords:***Eve, Muḥammad Asad, Christoph Barth, message of the story***A. PENDAHULUAN**

Yahudi, Kristen, dan Islam mengakui adanya sosok perempuan pertama di dunia

² yakni Hawa. Walau demikian, penamaan Hawa tidak disebut secara langsung dalam Alquran, namun dalam beberapa hadis bukhari membicarakannya. Berbeda dengan Alkitab yang dengan jelas menyebut istri Adam bernama Eve atau Hawa. Kisah Hawa tentunya tidak bisa lepas dari Adam As. Periwiyatan dan penciptaan mereka muncul dalam Alquran dan Alkitab. Pemahaman tentang kisahnya pun beragam, sehingga menimbulkan kontroversi dalam memaknai kisah Hawa tersebut.

Islam dan Kristen memiliki ahli tafsir yang menjelaskan maksud atau pesan yang terdapat dalam kitab suci masing-masing dengan latar belakang yang berbeda. Oleh karena itu, penulis mengangkat dua tokoh penafsir dari kedua agama tersebut yakni Muhammad Asad dan Christoph Barth

Melihat para peneliti sebelumnya, penulis belum menemukan yang secara khusus membahas kisah Siti Hawa dalam perspektif dua tokoh agama yang berbeda. Namun, terdapat keterkaitan dengan pembahasan Muḥammad Asad, penciptaan manusia dan perempuan. Dalam hal ini, urgensi kajian antar agama (*interfaith*) amat penting untuk memahami secara luas wawasan keagamaan, tidak dibatasi dengan wawasan tentang Islam saja.¹ Begitu pula dengan kajian tafsirnya, sebab dengan demikian dapat menjawab persoalan yang selama ini menjadi kebingungan dan kontroversi di kalangan masyarakat.

Asad sebagai tokoh cendekiawan muslim yang masyhur dengan latar belakang kelahiran Yahudi telah melakukan perjalanan spiritual yang menghasilkan karya monumental dan diakui oleh berbagai negara di dunia termasuk Indonesia yaitu *The Message of the Qur'an*. Begitu pula dengan Barth seorang teolog Kristen telah menghasilkan karya besarnya yang berjudul *Teologi Perjanjian Lama* yang telah digunakan selama 30 tahun di sekolah tinggi teologi dan seminari agung sebagai pegangan.

¹Sokhi Huda, *Studi Agama-Agama* (Wacana Pengantar Metodologis, n.d.), 3.

Dalam ¹ penelitian ini akan dibahas mengenai ayat-ayat yang berkaitan dengan Siti Hawa dalam Alquran dan Alkitab, penafsiran Muḥammad Asad dan Christoph Barth, serta 'ibrah kisah Siti Hawa dalam pandangan dua tokoh tersebut. Penelitian ini menggunakan metode komparatif juga dengan pendekatan analisis deskriptif.

Dengan mengetahui pemikiran dan penafsiran kedua tokoh tentang kisah Hawa dalam kitab suci masing-masing, diharapkan mampu mengetahui dan memberi solusi bagi pemaknaan kisah Hawa secara benar yang selama ini menjadi kontroversi di kalangan masyarakat.

B. HASIL DAN PEMBAHASAN

1. Kajian Teoritis tentang Hawa dalam Berbagai Literatur Agama-Agama

a. Yahudi

Yahudi sebagai agama yang dianut oleh Bani Israel mengakui sosok Adam dan Hawa sebagai manusia pertama di dunia. Dalam agama Yahudi, penjelasan tentang penciptaan manusia dijelaskan dalam Kitab Kejadian dalam ayat-ayat yang membahas tentang penciptaan secara keseluruhan yang terdapat dalam dua teks versi Sakerdotal dan versi Yahwis. Dalam versi Sakerdotal tidak dijelaskan asal-usul penciptaan perempuan, namun dalam versi Yahwis dijelaskan bahwa perempuan diciptakan dari satu bagian dalam tubuh laki-laki.²

Dalam tradisi agama ini, perempuan (Hawa) disebut sebagai penyebab jatuhnya Adam dari surga.³ Dan karena sejarahnya ini, berdampak pada nasib perempuan pada peradaban di muka bumi, dimana perempuan dikatakan sering memicu terjadinya perang antar kabilah, dan mereka dianggap dan diperlakukan sebagai harta, sampai terjadi peristiwa penguburan anak perempuan.

b. Kristen

²Agus Darmaji, "Manusia Dalam Pandangan Yahudi," *Jurnal Religi* XI, no. 1 (January 2015): 20.

³Laila Badriyah, "Epistemologi Pendidikan Islam Menuju Perspektif Gender," *Jurnal Al-Hikmah* 5 (March 2017): 10.

Sebagaimana halnya Yahudi, Kristen berpandangan bahwa diciptakan dari tulang rusuk Adam dan dikatakan sebagai makhluk ciptaan kedua sebagaimana terdapat dalam Kejadian: 21-23. Selain itu, Hawa juga mempunyai citra sebagai makhluk penggoda dan dekat dengan iblis, karena dalam sejarahnya Hawa telah merayu Adam untuk memakan buah terlarang.⁴ Dalam Alkitab, Adam mematuhi perintah-perintah dan hidup bahagia di surga. Semua persoalannya mulai timbul ketika ada perempuan.⁵ Hawa terhasut oleh bujukan ular untuk memakan buah dari pohon pengetahuan, yang kemudian ia memberikannya kepada Adam. Dan tidak ada seorangpun di antara mereka yang bertanggungjawab, Hawa berkata ular yang membuat ia melakukannya dan Adam berkata bahwa perempuan yang ditempatkan Allah bersamanya lah yang membuat ia memakan buah dari pohon itu.⁶

Berkaitan dengan hal tersebut, agama Kristen memiliki konsep tersendiri tentang dosa. Kisah Adam dan Hawa yang melanggar perintah Tuhan, menjadi sebab putusnya rahmat Tuhan kepada manusia. Adam dan Hawa telah menjerumuskan dirinya dan keturunannya ke dalam “dosa warisan”. Kehadiran Yesus Kristus yang diyakini umat Kristen sebagai oknum Tuhan telah menebus dosa manusia dengan kematiannya di tiang salib.⁷

Dalam agama Kristen dosa merupakan sebuah “warisan” yang secara genetik diwarisi manusia dari nenek moyangnya, yang berimplikasi pada terusirnya Adam dan Hawa dari taman Eden karena kemarahan dan kutukan Tuhan. Dengan demikian, dosa

merupakan sesuatu yang melekat dengan manusia, sehingga siapapun memiliki kecenderungan untuk berbuat dosa.⁸

c. Islam

Dalam Islam kisah Adam dan Hawa diceritakan dalam beberapa surah, dan pemahaman tentang ayat yang berkaitan tidak lepas dari pemikiran para ulama tafsir, baik klasik maupun kontemporer. Di antara pemikiran *mufassir* tentang kisah Hawa ini, dapat diketahui dalam beberapa tema berikut:

1) Penciptaan Siti Hawa

Tentang penciptaan Siti Hawa yang menjadi perdebatan ulama klasik dan modern dapat ditemui dalam QS. *al-Nisā* [4]: 1. Mayoritas ulama klasik seperti Ibn Katsir, al-Thabary, al-Qurtuby, dan yang lainnya berpendapat bahwa Hawa diciptakan dari bagian tubuh adam yakni tulang rusuk Adam. Ibn Katsir dalam tafsirnya menyatakan bahwa Hawa diciptakan dari tulang rusuk Adam bagian **6**ri dari belakang.⁹ *Al-Ṭabarānī* menafsirkan *min nafsin wāhidah* dalam surah *al-Nisā* ayat 1 tersebut sebagai bagian tubuh Adam, dan kata *zawjahā* ditafsirkan sebagai Hawa yang diciptakan dari tulang rusuk Adam.¹⁰ Al-Qurtuby menafsirkan bahwa wanita bersifat bengkok.¹¹ Pendapat ketiga tokoh ulama tersebut diperkuat dengan hadits Nabi tentang penciptaan perempuan.

إِسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلْعِ أُجُوجٍ

“Pesan-memesanlah untuk berbuat baik kepada perempuan, karena mereka diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok” (HR. *Al-Tirmidzi* dari Abu Hurairah).

Muḥammad bin Shalih al-Utsaimin dalam karyanya *Sharh Ṣaḥīḥ Bukhārī* menjelaskan bahwa hadis di atas menunjukkan penegasan perintah terhadap seseorang dalam menyikapi

⁴Abd. Gafur, “Pendekatan Feminis Dalam Kajian Islam” 2 (oktober 2015): 153–54.

⁵Muhammad Abdul Halim, *Memahami Al-Qur’an Dengan Metode Menafsirkan Al-Qur’an Dengan Al-Qur’an*, 1 (Ujungberung: Nuansa, 2008), 175.

⁶Alkitab, *Terj. Baru, New International Version* (Jakarta: Lembaga Alkitab Indonesia, 2016).

⁷Tarpin, “Pandangan Kristen Tentang Dosa: Asal Muasal Dan Cara Menebusnya” XVI (July 2010): 221.

⁸Tarpin, “Pandangan Kristen”, 221.

⁹Ibnu katsir, *Al-Quranul Al-Adzhim*, trans. M. Abdul Ghoffar, vol. 2 (Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi’i, 2003), 227.

¹⁰Al-Thabary, *Jami’ Al-Bayan Fi Ta’wil Al-Qur’an*, 3rd ed., III (Beirut: Daar al-Kutub al-Ilmiyah, 1999), 566.

¹¹Al-Qurthuby, *Al-Jami’ Li Ahkam Al-Qur’an*, vol. I (Beirut: Daar al-Kutub al-Ilmiyah, n.d.), 31.

perempuan, bahwa perempuan memiliki sikap lemah dalam hal pikiran, lemah dalam menghadapi persoalan, dan tidak bisa sabar, sehingga seyogyanya seseorang tersebut bersikap lembut terhadap kaum perempuan.¹²

Pandangan *mufasssir* klasik di atas berbeda dengan pendapat *mufasssir* kontemporer, seperti Muhammad 'Abduh, Rasyid Ridha, Quraish Shihab, Sayyid Qutb, Allamah Kamal Faqih, dan yang lainnya. Menurut Quraish Shihab ulama terdahulu memaknai hadits tentang penciptaan secara harfiah, tidak memahaminya secara metafora, bahkan ada yang menolak keśahihannya.¹³ Lanjut beliau pemahaman *nafs* yang diartikan sebagai Adam menimbulkan pandangan negatif tentang perempuan, bahwa perempuan adalah bagian dari laki-laki dan tanpa laki-laki perempuan tidak akan ada.¹⁴ Allamah Kamal Faqih menegaskan bahwa maksud *min nafsini wahidah* ialah Dia menciptakan istri Adam dari asalnya, bukan dari salah satu bagian tubuh Adam. Menurutnya hadis yang dijadikan dalil oleh ulama klasik sepenuhnya tertolak dan telah ditetapkan bahwa Hawa diciptakan dari tanah sisa penciptaan Adam.¹⁵ Menurut Sayyid Qutb bahwa hadits yang menyebut Hawa dari tulang rusuk adalah terkontaminasi oleh cerita *Israiliyat* dimana umat muslim tidak dapat berpang padanya. Yang pasti menurutnya bahwa Hawa diciptakan dari jenis yang sama dengan Adam.¹⁶

2) Sebab Jatuhnya Adam

¹²Muhammad bin Shalih Al-Utsaimin, Syarah Shahih Al-Bukhari, *Syarah Shahih Al-Bukhari*, trans. Fathoni Muhammad dan Muhatadi, 1st ed., vol. 6 (Jakarta Timur: Darus Sunnah Pers, 2012), 579.

¹³M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, vol. 2 (Jakarta: Lentera Hati, 2012), 399.

¹⁴M. Quraish Shihab, *Wawasan Al-Qur'an: Tafsir Tematik Atas Berbagai Persoalan Umat* (Bandung: Mizan Pustaka, 2013), 396.

¹⁵Allamah Kamal Faqih and Tim Ulama, *Nur Al-Qur'an, "An Enlightening Commentary into the Light of the Holy Qur'an"*, trans. Anna Farida, vol. 3 (Jakarta: al-Huda, 2006), 474.

¹⁶Sayyid Quthb, *Tafsir Fi Zhilalil-Qur'an*, trans. As'ad Yasin dkk (Jakarta: Gema Insani Press, 2003), 158.

Dalam menjelaskan kisah Adam dan Hawa, *al-Ṭabarī* sebagaimana dikutip Prof. Dr. Rosihon Anwar mengatakan bahwa *al-Ṭabarī* mengutip riwayat *Israiliyat* dari Wahhab bin Munabbih bahwa ketika menggoda iblis menggoda Adam dan Hawa, iblis masuk ke surga melalui tubuh ular yang bentuknya berbeda dengan bentuk ular pada umumnya sekarang.¹⁷ Adapun menurut Ibn Katsir, iblis menggoda keduanya dari luar pintu surga.¹⁸

Adapun pendapat *mufasssir* kontemporer seperti Quraish Shihab menyatakan bahwa Allah melarang Adam dan Hawa mendekati satu pohon yang ada di surga, karena jika mereka mendekatinya apalagi memakan buahnya mereka termasuk orang yang zhalim dalam arti tidak menempatkan sesuatu pada tempatnya. Dan hal ini menandakan kasih sayang Allah kepada Adam dan Hawa serta keturunannya bahwa Allah mengetahui ada kecenderungan manusia untuk berhasrat, sehingga Allah batasi dengan larangan tersebut.¹⁹ Selanjutnya Allamah Kamal Faqih menyebutkan bahwa iblis menggoda Adam dan Hawa dalam bentuk seorang teman dan seorang yang dermawan.²⁰ Menurut Sayyid Quthb setan membisikkan kejahatan kepada keduanya untuk menampakkan aurat mereka.²¹

3) Hukuman

Allah menegeluarkan keduanya dari surga, menurut Ibn Katsir ialah sebagai balasan terhadap keinginan mereka. Namun, Allah mengampuni dosa dan telah menerima taubat mereka. Quraish Shihab menyatakan

¹⁷Rosihon Anwar, *Melacak Unsur-Unsur Israiliyat Dalam Tafsir Ath-Thabari Dan Tafsir Ibnu Katsir* (Bandung: Pustaka Setia, 1999), 100.

¹⁸Ibnu Katsir, *Lubaabut Tafsir Min Ibnu Katsir*, trans. M. Abdul Ghoffar E.M dan Abdurrahim Mu'thi, vol. 1 (Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi'i, 2003), 112.

¹⁹M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah* (Jakarta: Lentera Hati, 2012), 43.

²⁰Allamah Kamal Faqih dan tim ulama, *Nur Al-Qur'an*, 406-7.

²¹Sayyid Quthb, *Tafsir Fi Zhilalil-Qur'an*, n.d., 160.

hendaknya pengusiran mereka dari surga mendorong mereka untuk kembali ke surga dengan cara yang Allah tunjukkan.²² Menurut Kamal Faqih pengusiran mereka bukan sebagai hukuman, karena yang terjadi kepada mereka hanya karena mereka meninggalkan yang lebih baik, jika tidak maka akan lebih baik.²³ Sayyid Quthb megaskan bahwa maksud QS. *al-A'rāf* [7]: 23 ialah menunjukkan keistimewaan manusia yang menghubungkannya dengan Tuhan dan membukakan pintu taubat disertai dengan keyakinan bahwa mereka tidak berdaya dan tidak memiliki kekuatan tanpa pertolongan Allah.²⁴

4) Penafsiran Feminis Muslim

Amina Wadud seorang feminis muslimah berkenaan dengan penafsiran QS. *al-Nisā* ayat 1 berkomentar bahwa penafsiran mufassir klasik terhadap ayat ini perlu dikritik ulang terlebih penafsiran pada kata *nafs wahidah*, *min* dan *zawj*. Menurut Amina “sebenarnya ayat tersebut hanya menunjukkan unsur pokok kisah asal usul manusia versi Alquran, tanpa memberi kejelasan tentang Adam dan Hawa. Dan menurutnya kata “min” ialah “yang sejenisnya” atau “sama jenisnya”, sehingga Hawa berarti diciptakan dari jenis yang sama dengan Adam.²⁵ Menurut Riffat Hassan konsep penciptaan yang menjadi perdebatan pada surah an-Nisa ayat 1 menyatakan bahwa kata Adam adalah istilah *Ibrani* dan kata *Adamah* berarti tanah yang berfungsi sebagai istilah genetik untuk manusia.²⁶

Alquran menempatkan laki-laki dan perempuan sebagai dua jenis makhluk yang

memiliki status yang sama yakni sebagai ‘*abid* dan *khalifah*. Antara keduanya tidak terdapat superioritas, baik dari segi asal-usul maupun dari segi statusnya. Dengan demikian konsep feminisme dalam Alquran tidak mesti mengandung konotasi bahwa perempuan berada di bawah otoritas dan superioritas kaum laki-laki.²⁷

2. Muḥammad Asad dan Christoph Barth serta Penafsirannya tentang Siti Hawa

a. Biografi Muḥammad Asad dan karyanya

Muḥammad Asad nama aslinya adalah Leopold Weiss, ia lahir di Lemberg, Austria-Hongaria pada tahun 1900 sebagai keluarga keturunan Yahudi.²⁸ Keluarganya secara turun temurun adalah *rabbi*, kecuali ayahnya yang menjadi seorang pengacara. Sejak kecil ia belajar agama, hingga berkenalan dengan bahasa Ram, Perjanjian Lama, serta teks-teks maupun tafsir dari Talmud, Mishna, Gemara dan Targum.²⁹ Ibunya adalah seorang dari empat putri bankir kaya di kota Livov dibagian sebelah Timur Galicia.³⁰

Ayahnya berharap ia menjadi seorang ahli ilmu pengetahuan, namun dalam perjalanannya Weiss lebih memilih menjadi seorang wartawan.³¹ Pada tahun 1922 ia menginap di rumah pamannya di Palestina, dari sini mata dan hatinya tersentak melihat realita kehidupan yang berbeda dengan Eropa. Menurutnya, pengetahuan orang Eropa tentang orang Arab praktis tidak tepat. Pada tahun ini pula ia bekerja menjadi koresponden Harian Surat Kabar Jerman terkemuka, *Frankfurt Zeitung*, untuk wilayah Timur Dekat. Ia berkunjung ke berbagai negara di Timur Tengah dan menghabiskan sebagian

²²M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, vol. 1 (Jakarta: Lentera Hati, 2012), 194.

²³Allamah Kamal Faqih dan tim ulama, *Nur Al-Qur'an*, n.d., 410.

²⁴Sayyid Quthb, *Tafsir Fi Zhilalil-Qur'an*, n.d., 162.

²⁵Ernita Dewi, “Pemikiran Amina Wadud Tentang Rekonstruksi Penafsiran Berbasis Metode Hermeneutika,” *Jurnal Substantia* 15 (Oktober 2013): 51–52.

²⁶Mutrofin, “Kesetaraan Gender Dalam Pandangan Amina Wadud Dan Riffat Hassan,” *Jurnal Tasawuf Dan Pemikiran Islam* 3 (June 2013): 255.

²⁷Abudin Nata et al, *Kajian Tematik Al-Qur'an Tentang Kemasyarakatan* (Bandung: Angkasa Bandung, 2008), 232.

²⁸Mohammad Asad, *Islam Di Simpang Jalan*, 1st ed. (Bandung: Segarsy, 2015), 7.

²⁹Mohammad Asad, *The Road to Mecca: Perjalanan Spiritual Seorang Pencari Kebenaran*, trans. Fuad Hashem, I (Bandung: Mizan, 2003), 87.

³⁰Mohammad Asad, 87.

³¹Mohammad Asad, 100.

5
 besar waktunya di sana. Dari sanalah ia mulai berkenalan dengan Islam, peradaban, kebudayaan, serta perilaku umatnya.³²

Weiss masuk Islam pada 5⁵ bulan 1926 di Berlin saat ia kembali ke Eropa dan mengubah namanya menjadi Muhammad Asad. Setelah menjadi seorang muslim, ia mempelajari Alquran, Hadits, sejarah serta buku-buku tentang Islam.³³ Setelah masuk Islam ia tinggal selama hampir enam tahun di Arabia dan bersahabat dengan Ibn Saud, kemudian pergi ke India dan bertemu dengan Muhammad Iqbal. Beliau adalah yang mengusulkan Asad tinggal di India untuk membantunya mempertahankan dasar-dasar pemikiran bagi masa depan Islam.

Pada tahun 1947 Asad diangkat menjadi kepala Departemen Rekonstruksi Islam, kemudian setelah dua tahun di dipindahkan tugas sebagai Kepala Bagian Timur Tengah pada Kementerian Luar Negeri untuk memperkuat antara Pakistan dengan dunia Islam lainnya, selanjutnya ia ditunjuk sebagai utusan Pakistan untuk PBB. Pada tahun 1952, Asad melatakn jabatannya dan mulai menulis buku *The Road to Mecca*. Bertahun-tahun Asad mengabdikan dirinya untuk Islam, dengan belajar, menulis, memberikan kuliah-kuliah hingga ia menyandang reputasi sebagai seorang penafsir hukum dan kebudayaan Islam dengan karyanya *Manhaj al-Islam fi al-Hukm*. Karya paling fenomenal dan monumental yang dihasilkannya ialah *The Message of the Qur'an* sebuah kitab tafsir dan terjemah Alquran ke dalam bahasa Inggris. Ketika mulai menulis karya ini pada tahun 1920-an ia harus tinggal bertahun-tahun dengan suku Badui Arab untuk memperoleh wawasan semestik bahasa Alquran, karena pada masa itu orang-orang Badui masih banyak yang menggunakan bahasa yang dipergunakan Alquran. dan pada tahun 1992 Asad meninggal, jenazahnya dimakamkan di pemakaman Muslim Granada, Andalusia.

b. Biografi Christoph Barth dan karyanya

Christoph Barth adalah anak Karl Barth, ia lahir pada tahun 1917 di negeri Swiss, telah menyelesaikan pendidikannya di Basel dan Leiden untuk gelar teologinya pada tahun 1947. Ia adalah seorang pendeta jemaat dan juga seorang doktor teologi. Pernah menjadi dosen di beberapa sekolah teologi di Indonesia, di antaranya Sekolah Teologi di Banjarmasin (1947-1952), HTS Jakarta (1953), STT Jakarta (1954) dan Institut Teologi di Ambon (1964). Selain pernah menjadi dosen di beberapa sekolah Teologi di Indonesia, Barth juga pernah menjadi guru besar di Jerman Universitas Mainz (1967-1979). Oleh murid-muridnya di Indonesia, ia dikenal dengan nama julukan “Sihabar” (untuk Chr. Barth!).³⁴

Ia sangat mencintai Perjanjian Lama sejak masa studinya, ia memahaminya sebagai suatu kor memuji Allah dengan suara sebagai saksi dan sebagai petunjuk untuk hidup menurut kehendak Allah. Karya utamanya adalah *Teologi Perjanjian Lama* yang merupakan bentuk terakhir dari kuliah yang ia berikan selaku dosen di beberapa sekolah tinggi di Indonesia. Dalam karyanya ini Barth mengembangkan metode dari Gerhard Von Rad, dan bukunya telah disajikan kepada calon pendeta di Gereja Kalimantan Evangelis.

Tahun 1965 ia kembali ke Swiss ia memilih fokus menyelesaikan karyanya ini di tanah air dan mengurungkan cita-citanya untuk kembali mengabdikan di Gereja dan Universitas di Indonesia. Karena menurutnya jika bukunya selesai, maka akan lebih bermanfaat dibandingkan pengajaran lisan yang terbatas pada satu tempat, namun tidak mendalaminya. Maka selesailah buku *Teologi PL* bagian pertama ini dalam dua tahun.³⁵ Buku *Teologi Perjanjian Lama* ini ditulis dalam bahasa Indonesia, yang terbagi kedalam empat jilid dan telah melalui proses panjang. Edisi

³²Mohammad Asad, *Islam Di Simpang Jalan*, 8.

³³Mohammad Asad, 9.

³⁴Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, 1st ed., vol. 1, n.d.

³⁵Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, 1st ed., vol. 1, n.d.

pertama buku *Teologi PL* ini diterbitkan oleh BPK Gunung Mulia pada 1970; dua belas tahun kemudian baru muncul jilid ke 2 (1982); pada tahun 1985 terbit jilid 3; dan jilid ke empat masih berbentuk 'draft', yang pada akhirnya diselesaikan oleh istrinya atas permintaan Barth ketika ia sakit berdasarkan catatannya kepada sang istri *Marie-Claire Barth-Frommel*, pada tahun 1988 setelah suaminya meninggal pada tahun 1986. Marie juga merevisi *Teologi PL 1* atas tugas dari BPK Gunung Mulia, ia merevisi banyak perubahan kecuali di Bab I tentang penciptaan ia tulis ulang. Perubahannya didasarkan pada temuan ilmiah dan persoalan-persoalan etika sosial selama tiga puluh tahun terakhir penelitiannya. Buku karya Barth ini sudah digunakan selama 30 tahun di sekolah tinggi teologi dan seminari agung sebagai buku pegangan.³⁶

c. Penafsiran Muḥammad Asad dan Christoph Barth tentang Siti Hawa

1.) Penciptaan Siti Hawa

Dalam Alquran, kisah Siti Hawa tidak lepas dari kisah Nabi Adam a.s. sehingga secara keseluruhan ditemukan 65 ayat kisah Adam dan Hawa yang tersebar dalam lima surah yakni QS. *al-Baqarah* [2]: 30-39, QS. *al-A'rāf* [7]: 11-27, QS. *al-Hijr* (15): 26-43, QS. *Thāhā* (20): 115-124, dan QS. *Ṣhad* [38]: 71-85.³⁷ Namun, penulis menemukan 21 ayat yang secara spesifik mengisahkan tentang Siti Hawa yang tersebar dalam enam surah. Dalam *Bible*, kisah tentang Hawa terdapat dalam Perjanjian Lama, Kitab Kejadian: 2 dan 3.

Berkenaan dengan penciptaan perempuan pertama di dunia, ditemukan empat ayat yang tersebar dalam empat surah yang mengisahkan tentang penciptaan Siti Hawa dalam Alquran. Yakni QS. *al-Nisā* [4]: 1, QS. *al-Naḥl* [16]: 72, QS. *al-A'rāf* [7]: 189, dan QS. *al-Zumar*

[39]: 6. Sedangkan dalam *Bible*, terdapat dalam kitab Kejadian ayat 2: 21-24.

Menurut penafsiran Asad dan Barth tentang asal-usul penciptaan Hawa ini, keduanya sama-sama memperhatikan kesetaraan antara laki-laki dan perempuan. Namun, pendapat mereka tentang material penciptaan Hawa berbeda. Jika menurut Asad, Hawa tercipta dari "entitas hidup yang satu" dalam arti jenis yang sama dengan Adam, dengan alasan yang sama yakni asal-usul yang sama dan persaudaraan umat manusia.³⁸ Namun menurut Barth, Hawa tercipta dari panggul laki-laki, tetapi karena semua laki-laki lahir dari tubuh ibunya, dan Adam mengakui Hawa sebagai keluarganya, maka keseimbangan laki-laki dan perempuan tetap terjaga, tidak seperti penafsiran orang-orang terdahulu yang selalu menganggap bahwa perempuan diperbantukan karena ia nomor dua.³⁹

2.) Sebab Jatuhnya Adam

Dalam Alquran, ayat-ayat yang membahas tentang sebab jatuhnya Adam terdapat dalam 12 ayat yang tersebar dalam tiga surah yang berbeda, di antaranya QS. *al-Baqarah* [2]: 35-36; QS. *al-A'rāf* [7]: 19-22 dan QS. *Thāhā* [20]: 115-118. Sedangkan dalam *Bible* terdapat dalam Kejadian: 3: 1-13.

Berkenaan dengan ayat-ayat yang berkaitan dengan sebab jatuhnya Adam ini kedua tokoh Muḥammad Asad dan Christoph Barth sependapat bahwa dibalik kisah ini mengisyaratkan pada kenyataannya manusia memiliki keterbatasan dan ketidakberdayaan total yang disebut Asad sebagai kelemahan moral (kelalaian manusia akan perintah Allah, karena hilangnya keteguhan cita-cita dalam ranah akhlak),⁴⁰ sehingga mereka memerlukan batasan dan patokan hidup, agar tidak hidup

³⁸Muhammad Asad, *The Message of the Qur'an: Tafsir Bagi Orang-Orang Yang Berpikir*, trans. Tim Penerjemah Mizan, 1 (Bandung: Mizan Pustaka, 2017), 124.

³⁹Christoph Barth dan Marie-Claire Barth-Frommel, *Teologi Perjanjian Lama 1*, 8th ed. (Jakarta: BPK Gunung Mulia, 2017), 38.

⁴⁰Muhammad Asad, *The Message of the Qur'an: Tafsir Bagi Orang-Orang Yang Berpikir*, 600.

³⁶Claire, *Teologi Perjanjian Lama*, 1st ed., vol. 1, n.d.

³⁷Barbara Freyer Stowasser, *Reinterpretasi Gender: Wanita Dalam Alquran, Hadis, Dan Tafsir*, trans. H.M. Mochtar Zoerni (bandung: Pustaka Hidayah, 2001), 67.

sebebas-bebasnya yang dengannya Asad menyebut pohon itu sebagai batasan terhadap hasrat manusia.⁴¹ Menurut Asad, kesengsaraan akan didapatkan manusia karena ia mengikuti godaan setan untuk memilih jalan yang salah dan melanggar perintah Tuhan.⁴² Oleh karena itu, lanjut Asad kemampuan konseptual merupakan anugerah luar biasa yang diberikan kepada manusia. Dan menurut kedua tokoh tersebut, kisah ini menyadarkan manusia, bahwa mereka bergantung dan memerlukan tuntunan Tuhan.⁴³

Disisi lain keduanya bertentangan. Menurut Asad, jelas dalam Alquran bahwa setan membujuk keduanya (Adam dan Hawa) memakan buah dari pohon itu.⁴⁴ Adapun Barth memandang bahwa ular hanya membujuk Hawa saja,⁴⁵ sehingga pada saat Allah memanggil Adam dan Hawa untuk meminta pertanggungjawaban, mereka enggan mengakui kesalahan dan malah saling menjatuhkan. Inilah yang menurut Barth mengisyaratkan bahwa manusia jarang rela mengaku dirinya salah.⁴⁶ Selain itu, Barth berasumsi adanya dosa aktif dan pasif.⁴⁷ Dalam hal ini, kedua tokoh sangat rinci menjelaskan kisah kejatuhan ini, dimana keduanya sama-sama memperlihatkan gambaran Adam dan Hawa dengan umat sekarang. Bedanya, Asad lebih memandang pada nilai moral sebagai 'ibrah dari kisah ini. Adapun Barth lebih ke bukti konkret yang terjadi saat ini.

3.) Hukuman

Ayat-ayat yang berkaitan dengan hukuman, ditemukan lima ayat yang tersebar dalam tiga surah yang berbeda yakni QS. *al-Baqarah* [2]: 37, QS. *al-A'rāf* [7]: 23-24 dan QS. *Thāhā* [20]: 122-123. Adapun dalam *Bible*, ayat tentang hukuman Adam dan Hawa terdapat dalam Kejadian: 3: 14-18 dan 23.

Konteks ayat Alquran dan Alkitab ini menceritakan akibat yang telah dilakukan Adam dan Hawa karena melanggar perintah Tuhan. Dalam tafsir *The Message of the Qur'an* dan *Teologi Perjanjian Lama* sama-sama mengungkapkan akibat dan nilai dibalik kisah jatuhnya Adam, namun keduanya berbeda pendapat. Asad memandang pembakangan terhadap perintah Tuhan yang dilakukan Adam dan Hawa adalah takdir dan merupakan simbol pertumbuhan kesadaran. Hal ini merupakan tingkatan baru dan perkembangan manusia dengan terbukanya gerbang menuju pertimbangan moral yang menjadikannya berbeda dengan makhluk lain.⁴⁸ Dan dalam Alquran jelas bahwa Adam dan Hawa diampuni sesuai tuntunan firman-Nya.

Berbeda halnya dengan Barth, ia memahami kisah kejatuhan ini sebagai akibat, dan menurutnya akibat harus dibayar dengan hukuman, seperti inti kehidupan laki-laki dan perempuan menjadi sulit. Namun, Barth tidak sependapat dengan paham yang mengatakan bahwa laki-laki berkuasa atas perempuan sebagaimana dipahami oleh kaum patriarkhal.

Barth juga menolak paham yang mengakar di umat Kristen berkenaan dengan adanya "dosa warisan" dari Hawa, menurutnya hal ini tidak dapat dibenarkan berdasarkan Perjanjian Lama.⁴⁹

Berdasarkan uraian di atas, penulis menemukan maksud Asad "nilai moral dari kisah ini berlaku untuk umat secara keseluruhan" (QS. *al-Baqarah* [2]: 36)⁵⁰ adalah bahwa kisah Adam dan Hawa ini hikmah dan pelajarannya dapat ditafakuri dan menjadi contoh untuk umat dulu, sekarang dan seterusnya. Dan dibalik kisahnya, Allah mempunyai maksud tersendiri yang menunjukkan ke-Maha Esaan Dia atas segala sesuatu. Adapun Barth memahami akibat dari apa yang dilakukan Adam dan Hawa itu digambarkan berupa berbagai kesulitan yang akan dialami umat manusia, baik laki-laki

⁴¹ Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 600.

⁴² Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 251.

⁴³ Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 600.

⁴⁴ Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 14.

⁴⁵ Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, n.d., 1:39.

⁴⁶ Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, n.d., 1:41.

⁴⁷ Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, n.d., 1:40.

⁴⁸ Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 252.

⁴⁹ Barth, *Teologi Perjanjian Lama*, n.d., 1:42.

⁵⁰ Asad, *The Message of the Qur'an*, n.d., 14.

maupun perempuan. Penulis memahaminya, hal demikian sama sekali dipandang Barth bukan sebagai dosa warisan melainkan ketentuan atau ketetapan Allah yang semestinya dijalani manusia dalam hidupnya.

C. SIMPULAN

Muhammad Asad sebagai tokoh cendekiawan muslim yang terlahir dari keturunan Yahudi, pemikirannya sama sekali tidak terkontaminasi oleh pemikiran orang-orang Yahudi yang nilai keagamaannya melekat dalam keluarganya. Justru, semakin ia mengenal Yahudi setelah masuk Islam ia semakin yakin bahwa Islam-lah agama yang selama ini ia cari. Begitu pula dengan Christoph Barth, pemahaman Kristen tentang “dosa warisan” yang telah melekat pada umatnya tidak mempengaruhi pemikirannya, karena menurutnya hal demikian tidak sesuai dengan Perjanjian Lama.

Berdasarkan analisa penulis, kedua tokoh ini sama-sama menjunjung tinggi kesetaraan laki-laki dan perempuan sesuai dengan pemahaman agama masing-masing. Mereka memandang kisah kejatuhan Adam dan Hawaini menyadarkan manusia akan keterbatasan dan ketidakberdayaannya yang membutuhkan petunjuk dan pertolongan Tuhan. Menurut Asad, jika manusia melanggar perintah Tuhan, maka ia akan mendapat kesengsaraan. Adapun penulis berpendapat bahwa dengan ini menunjukkan bahwa rahmat Allah akan terputus jika manusia melanggar perintah-Nya. Asad tidak memandang kejatuhan ini sebagai hukuman, menurutnya nilai moral dari kisah ini bukan tentang kisah masa lampau, tetapi lebih kepada pertumbuhan kesadaran, perkembangan manusia menuju pertimbangan moral. Adapun Barth memandang bahwa akibat harus dibalas dengan hukuman yang akan dirasakan Adam dan Hawa di bumi. Namun, pada prinsipnya keduanya berpandangan bahwa Tuhan tidak pernah membedakan manusia berdasarkan jenis kelamin.

DAFTAR PUSTAKA

- Abd. Gafur. “Pendekatan Feminis Dalam Kajian Islam” 2 (oktober 2015): 153–54.
- Abudin Nata et al. *Kajian Tematik Al-Qur’an Tentang Kemasyarakatan*. Bandung: Angkasa Bandung, 2008.
- Agus Darmaji. “Manusia Dalam Pandangan Yahudi.” *Jurnal Religi* XI, no. 1 (January 2015).
- Alkitab. *Terj. Baru, New International Version*. Jakarta: Lembaga Alkitab Indonesia, 2016.
- Allamah Kamal Faqih, and Tim Ulama. *Nur Al-Qur’an, “An Enlightening Commentary into the Light of the Holy Qur’an”*. Translated by Anna Farida. Vol. 3& 6. Jakarta: al-Huda, 2006.
- Al-Qurthuby. *Al-Jami’ Li Ahkam Al-Qur’an*. Vol. I. Beirut: Daar al-Kutub al-Ilmiyah, n.d.
- Al-Thabary. *Jami’ Al-Bayan Fi Ta’wil Al-Qur’an*. 3rd ed. III. Beirut: Daar al-Kutub al-Ilmiyah, 1999.
- Asad. *The Message of the Qur’an*, n.d.
- . *The Message of the Qur’an*, n.d.
- Barbara Freyer Stowasser. *Reinterpretasi Gender: Wanita Dalam Alquran, Hadis, Dan Tafsir*. Translated by H.M. Mochtar Zoerni. Bandung: Pustaka Hidayah, 2001.
- Barth. *Teologi Perjanjian Lama*. 1st ed. Vol. 1, n.d.
- . *Teologi Perjanjian Lama*. 1st ed. Vol. 1, n.d.
- Christoph Barth dan Marie-Claire Barth-Frommel. *Teologi Perjanjian Lama 1*. 8th ed. Jakarta: BPK Gunung Mulia, 2017.
- Claire. *Teologi Perjanjian Lama*. 1st ed. Vol. 1, n.d.
- Ernita Dewi. “Pemikiran Amina Wadud Tentang Rekonstruksi Penafsiran Berbasis Metode Hermeneutika.” *Jurnal Substantia* 15 (Oktober 2013): 51–52.
- Ibnu Katsir. *Al-Quranul Al-Adzhim*. Translated by M. Abdul Ghoffar. Vol. 2. Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi’i, 2003.
- . *Lubaabut Tafsir Min Ibnu Katsir*. Translated by M. Abdul Ghoffar E.M dan Abdurrahim Mu’thi. Vol. 1. Bogor: Pustaka Imam asy-Syafi’i, 2003.
- Laila Badriyah. “Epistemologi Pendidikan

- Islam Menuju Perspektif Gender.” *Jurnal Al-Hikmah* 5 (March 2017): 10.
- M. Quraish Shihab. *Tafsir Al-Mishbah*. Vol. 2. Jakarta: Lentera Hati, 2012.
- . *Tafsir Al-Mishbah*. Jakarta: Lentera Hati, 2012.
- . *Tafsir Al-Mishbah*. Vol. 1. Jakarta: Lentera Hati, 2012.
- . *Wawasan Al-Qur’an: Tafsir Tematik Atas Berbagai Persoalan Umat*. Bandung: Mizan Pustaka, 2013.
- Mohammad Asad. *Islam Di Simpang Jalan*. 1st ed. Bandung: Segi Arsy, 2015.
- . *The Road to Mecca: Perjalanan Spiritual Seorang Pencari Kebenaran*. Translated by Fuad Hashem. I. Bandung: Mizan, 2003.
- Muhammad Abdul Halim. *Memahami Al-Qur’an Dengan Metode Menafsirkan Al-Qur’an Dengan Al-Qur’an*. 1. Ujungberung: Nuansa, 2008.
- Muhammad bin Shalih Al-Utsaimin, SharhṢahīh Al-Bukhari. *Syarah Ṣahīh Al-Bukhari*. Translated by Fathoni Muhammad dan Muhatadi. 1st ed. Vol. 6. Jakarta Timur: Darus Sunnah Pers, 2012.
- MuhammadAsad. *The Message of the Qur’an: Tafsir Bagi Orang-Orang Yang Berpikir, The Message Og The Qur’an*. Translated by Tim Penerjemah Mizan. 1. Bandung: Mizan Pustaka, 2017.
- Mutrofin. “Kesetaraan Gender Dalam Pandangan Amina Wadud Dan Riffat Hassan.” *Jurnal Tasawuf Dan Pemikiran Islam* 3 (June 2013): 255.
- Rosihon Anwar. *Melacak Unsur-Unsur Israiliyyat Dalam Tafsir Ath-Thabari Dan Tafsir Ibnu Katsir*. Bandung: Pustaka Setia, 1999.
- Sayyid Quthb. *Tafsir Fi Zhilalil-Qur’an*. Translated by As’ad Yasin dkk. Jakarta: Gema Insani Press, 2003.
- . *Tafsir Fi Zhilalil-Qur’an*, n.d.
- . *Tafsir Fi Zhilalil-Qur’an*, n.d.
- Sokhi Huda. *Studi Agama-Agama*. Wacana Pengantar Metodologis, n.d.
- Tarpin. “Pandangan Kristen Tentang Dosa: Asal Muasal Dan Cara Menebusnya” XVI (July 2010): 221.

SITI_HAWA_DALAM_PERSPEKTIF.pdf

ORIGINALITY REPORT

16%

SIMILARITY INDEX

16%

INTERNET SOURCES

2%

PUBLICATIONS

2%

STUDENT PAPERS

PRIMARY SOURCES

1	doaj.org Internet Source	5%
2	www.2gobbi.it Internet Source	3%
3	repository.ptiq.ac.id Internet Source	2%
4	etheses.uinsgd.ac.id Internet Source	2%
5	repository.uinbanten.ac.id Internet Source	2%
6	repository.syekhnurjati.ac.id Internet Source	2%

Exclude quotes On

Exclude bibliography On

Exclude matches < 2%